5@פ"ב במה מדליקין

2@דף כ"א ע"א

4@חלב מהותך וקרבי דגים שנמוחו. 1@פי' רש"י ז"ל

חלב מהותך היינו חלב מבושל ולא מסתבר

דבמתני' לגמרי אסרי רבנן דומיא דשארא ועוד נימא חלב מבושל

כלישנא דמתני'.

3@ אלא חלב שהותך ועדיין הוא מהותך ודומה לשמן

וחלב מבושל הוא שנתבשל ונקרש וכן מוכח בירושל' דגרסי' התם

רב ברונא אמר חלב נותן לתוכו שמן ותני שמואל כל שמתיכין

אותו ואינו קרוי קרוש מחוי הוא ומדליקין בו ואי בשאינו מחוי

אפי' נתן שמן לתוכה אסור רב חנינא ורב ברונא בשם רב חלב

מהותך וקרבי דגים מדליקין בו משמע דחלב שמתיכין (בו) אותו

ואינו קרוש הוא ראוי להדלק' ועלי' איתמר בגמ' דמימשך בעיני'

ובדין הוא דבעיני' שרי אלא דרבנן דגמ' גזור בה ובירושל' לא

גזרו אבל הקרוש שאינו מחוי אפי' נתן לתוכו שמן אסור כדמפורש

התם.

3@ והא דאמרי' א"ב דרב ברונא אמר רב ולא מסיימי ה"פ

דת"ק אמר ולא בחלב אפי' מחוי אפי' ע"י תערובו' משמע וחכמים

בתראי לא אסרי אלא חלב מבושל שקרש אבל מחוי לא אסרי

אלא מותר ע"י תערובות. א"נ מבושל דאסרי רבנן בתראי אפי'

מחוי ולית להו דרב ברונא וחלב דרבנן קמאי כשהוא כעין חלב

שהוא קרוש אבל מחוי ונעשה כעין שמן שרי בתערובות מ"ה לא

מסיימי.

3@ ואי קשיא ונימא כל תנא בתרא לטפויי קאתי כדאמרי'

בפ' המוכר פירות א"ל כיון דאנחום פליגי ולדידי' מהדרי לי' ליכא

למימר הכי דהא לטפויי עלי' אתי ואיכא דמפרקי דת"ק תנא

חלב דומיא דשאר פיסולי מה התם לית להו תקנתא לעולם ואפי'

ע"י תערובות אף חלב לית לי' תקנתא לעולם .

1@הא דאמרי' 4@כבתה זקוק לה ומותר להשתמש לאורה. ק"ל מנ"ל

שמותר להשתמש לאורה דלמא אף בשבת אין מדליקין בהן

לפי שכבתה זקוק לה ובשבת א"א להזקק לה (וא"ל דס"ל לתלמודא

כיון דבשבת א"א להזקק לה) לא חיישי' ומדליקין בכל השמנים

מכיון שאפשר שלא יכבו אע"פ שפעמים שכבין לא אכפת לן

ושבת למ"ד כבתה זקוק לה דינו שוה לחול למ"ד כבתה אין

זקוק לה כשם שבחול מותר להדליק בשמנים הללו ואם כבו אין

זקוק לה אף בשבת כן לד"ה ואין מחזרין להדליק בפתילות ושמנים

אתרים שבשבת לד"ה כבתה אין זקוק לה ואין לך בה אלא מצות

הדלקה בלבד.

3@ אבל קשיא לן מה שפי' רבינו הגדול ז"ל ש"מ כבתה

אין זקוק לה מדקאמר מדליקין בהן בשבת דאי כביא לא מצי

מדליק בה ולפי פירושנו אין ראי' משבת דלכ"ע אין זקוק לה

אלא מחול מדלא חיישינן דלמא פשע כדפרש"י ז"ל ולפי דברי

רבינו אלפס ז"ל יש לדחוק ולומר הא דאמרי' קסבר מותר

להשתמש לאורה ומשום דלא ליפלוג אדר' חסדא אלא בחדא אמרי' הכא

כלומר בדכבתה ודאי פליגי בלהשתמש לאורה לא פליגי דמותר הוא.

2@דף כ"א ע"ב

1@ ודאמרי' 4@אסור להשתמש לאורה. 1@כל תשמישין במשמע בין דמצוה כגון

סעודת שבת בין דרשות ורב אסר לקמן הוסיף אפי' הרצאות

מעות שהוא ענין קל ואינו נראה כנהנה שמרחוק הוא מרצה אותן

אפ"ה אסור ומש"ה מתמה שמואל עלה דההוא וכי נר קדושה יש

בו.

3@ וא"ת בסעודת שבת מאי ביזוי מצוה איכא והא הוא מצוה לאו

מלתא הוא דכל שאדם משתמש ממצוה זו לאחרת ביזוי מצוה היא

זו דמיחזי כמאן דלא חביבא לי' הך מצוה ועביד מצוה אחריתא

וע"כ לא שרי אלא להדליק מנר לנר משום דתרוייהו חדא מצוה

נינהו כלומר מצות נר חנוכה ומין במינו אינו בטל אבל שאר מצות

נראות כמבטלות זו את זו.

3@ ומסתייע הך סברא מדאמרי' בגמרא

דבני מערבאי ועוד מן הדא דר' תחליפא שאיל לרב חסדא לא כן

אלפן רבי שבת שחל להיות בחנוכה שאסור לראות מטבע לאור נר

חנוכה הרי אינו שכח ומוציא את הפתיל' לית טעמא אלא שלא

הוצת האור ברוב הדלק. פי' רב תחליפא מקשי לרב חסדא לא כך

למדתני רבינו שאפי' שבת שחלה להיות בחנוכה אין מדליקין

בפתילות ושמני' שמנו חכמים ואמאי אסור אם טעם איסור

הפתילות ושמנים הוא מפני שהאור אינו נמשך אחריו והוא שכח

ומוציא את הפתילה כדקאמר התם לעיל הרי שאחר שאסור לראות

מטבע לנר חנוכה וכיון שכן לא אתי לאטויי אלמא מדאסר לראות

מטבע כל תשמישין נמי אסור דאי שרי בשאר תשמישין הא אתי

לאטויי.

3@ וכ"ד רבי' הגדול ז"ל שפסק הלכה כדברי כולם להחמיר

וכ"נ מדברי ר"ח ז"ל שאין כאן בית מיחוש דודאי אסור בכל

תשמישין דע"כ הלכה כרב מתנא אמר רב דר' נחמי' ור' יוחנן

הכי ס"ל ואביי קבלה בסוף וקרא נפשי' כדלא זכי משום דלא גמרה

מעיקרא כי היכי דלא תשתכח מיני' .

3@ומצאתי למקצת הגאונים ז"ל

שאמרו שאם כבתה ונשאר שמן בנר ביום ראשון מוסיף עליו

ומדליקו ביום שני וכן שאר הימים ואם נשאר בה ביום אחרון

עושה לה מדורה ושורפה במקומה שהרי הוקצה למצותיו.

3@ ואם קבלה

הוא נקבל ונאמר דלא דמי לעצי סוכה ולנוי סוכה שמותרין אחר

התג משום דהתם לא נתנם אלא למצות החג ודעתו עליהן לאחר

שבעה אבל הכא דעתו הי' שיכלה כל שמן שבנר דלית הלכתא

כר"ש דאמר אדם מצפה אימתי תכבה נרו לכך מכיון שהוא נתנו

והקצהו שיכלה במצוה נאסר לו לעולם כמי שהקדישו לשמים ולא

דמי לנר של שבת דלכ"ע מותר לאחר השבת דההוא אפי' בשעת

מצותו משתמש בו שלכך בא מתחלתו הלכך אין איסור הנאה

חלה עליו.

3@ ואמת הדבר שלא הי' נראה כן לפי שלא נאסר בעוד

שהוא דלוק אלא משום ביזוי מצוה וכיון שכבה בדין הוא שיהא

מותר שכבר נשלמה מצותו ואפשר שזה דומה לסוכת החג ונויין

שלה שאע"פ שנפלה בחג אסורה דהכי מוכח במס' ביצה בפ' המביא .

3@אבל רבינו הגדול ז"ל כ' א"נ לשיעורא כלומר שאם הית' דולקת

והולכת עד השיעור הזה ורצה לכבותה או להשתמש לאורה הרשות

בידו ונראה מזה שאם הותיר בה שמן שמותר אפי' ביום ראשון

ולכבותה נמי ולהסתפק בשמן מותר שכיון שמותר להשתמש לאורה

בעוד שדולקת במצותה כ"ש שאם כבתה מותר ואע"פ שי"ל ה"מ

בשמן שהותיר על השיעור אבל כבתה בתוך זמנה אסור לעולם

שהרי הוקצה למצוה אינו נראה כן .

1@הא ד4@דריש רב נתן משמי' דרבא כסוכה וכמבוי.

1@משמע לי דרבה גרסי' בה"א דקסבר טעמא דסוכה

משום דלא שלטא בי' עינא ומ"ה שייך בנר חנוכה דבעי' פרסומי

ניסא ומשלט עינא אבל לרבא דאמר משום דירת קבע מאי שייטא

דסוכה גבי נר חנוכה. 1@וא"ל סימנא בעלמא נקט שלשה שיעורן

עשרי' אמה ובנר חנוכה ודאי הטעם משום דלא שלוט בי' עינא

דעיקר הטעם דלא אמרינן בסוכה האי טעמא לשאר אמוראי לאו

משום דסברי דשלטי בי' עינא אלא דסברי דקרא דלמען ידעו

ידיעה לדורות הוא ולא בעינן שלטא ביה עינא .

2@ דף כ"ב ע"א

4@ וכי נר קדושה יש בו. 1@ואתקיף לה רב יוסף וכי דם קדושה יש בו

נ"ל דה"פ דמדאסר רב אשי אפילו הרצאות מעות דליכא משום

שמא יאמרו לצורכו הוא דאדלקי' לפום הכי אקשי וכי מצות

דברים שבקדושה הן כגון תפלין וס"ת ותשמישיהן שהן אסורין

בהנאת תשמיש חול וא"ל רב יוסף וכי דם קדושה יש בו שלא נהג

בו במה שירצה והלא תשמישי מצוה נזרקין הן אלא אע"פ שנזרקין

לאחר מצותן בשעת מצותן נוהגין בהן קדושה שלא יהי' מצות

בזויות עליו ה"נ נוהגין בהן כדברים שבקדושה ואסורין בהן שמוש

חול בשעת מצותן ולא משום דדמי בזיון לבזיון מדמי להו אלא

כדפרישית.

3@ וכן הא דמדמי ריב"ל עצי סוכה משמע דקסבר שחל שם

שמים על הנר הוא ומשום קדושה דא"ל ר"י היכי תלי תניא

בדלא תניא אפי' לדבריו אלא א"ר יוסף משום בזיון הוא שבשעת

מצותן אסורין הן וכיון שנאסרו אף זה שבא להסתפק מהן ולסלקן

מן המצוה אסור דהא איתקצאי למצוה א"נ שאם בא לאוכלן ולסלקן

מהמצוה בזוי מצוה הוא (דעדיף בין) א) רשות ממצוה .

2@ כ"ב ע"ב

4@זו נר מערבי. 1@פרש"י ז"ל במס' מנחות דלמ"ד מזרח ומערב

היו עומדין קרי נר מערבי האחרון שהוא סמוך למערב

יותר מן הכל וכאן חזר בו ופי' שהוא השני של מזרח כדתניא

בספרא וכן הוא האמת.

3@אבל ק"ל בהאי ברייתא דתניא התם נכנס

ומצא שתי נרות מזרחיים דולקות (משמן) מדשן את המזרחי ומניח

את המערבי דולק שממנו מדליק את המנורה בין הערביים דאלמא

אינו מדליק למזרחי ובמס' תמיד תנן בפ"ג מי שזכה בדישון

המנורה נכנס ומצא שני נרות מזרחיים דולקים מדשן את השאר

ומניח את אלו במקמן מצאן שכבו מדשנן (ומדליקין את) [ומדליקן מן]

הדולקין ואח"כ מדשן את השאר ומשמע דברייתא דספרא משבשתא

הוא וסמי ברייתא מקמי מתני' וטעמא דמלתא לפי שאין השני

שבמזרח נקרא מערבי לעולם אא"כ דולק לו נר א' מזרחי שהוא

לזה שבצדו מערבי לפיכך הוא מדליק את המזרחי כדי שיהא השני

מערבי לפני ה'.

3@ וה"ד מדשן את השאר היינו אותן שכבו אבל

אותן שלא כבו [אינו] מדשנן ומוחט את הפתילות ומניחן כמה שהן

ובערב הוא נותן בהן שמן אחר כמדה ראשונה חצי לוג ופתילה

אחרת ומדליקה.

3@ והיינו דאמרי' במסכת מנחות פרק שתי מדות

נראית שכבתה נתדשן שמן ונתדשנה הפתילה כיצד עושה מטיבה

ונותן בה שמן אחר ומדליקה פי' מטיבה בשחר ונותן בה שמן

אחר ולערב מדליקה אלמא אם לא כבתה לא נחדשנה ואינו נוגע

בה אלא בערב.

3@ וה"נ תניא בספרי יאירו שבעת הנרות שומע אני

שיהיו דולקין לעולם ת"ל מערב ועד בוקר אי מערב ועד בוקר

יכבה ת"ל לפני ה' תמיד הא כיצד יאירו שבעת הנרות

מערב עד בוקר לפני ה' תמיד שיהא נר מערבי תדיר

שממנו מדליקין את המנור' בין הערבים אלמא בבוקר אינו

מכבה ומדשן אלא אותן שכבו אבל בערב מפנה ומדשן ומדליק

שאם לא תאמר כן נר מערבי לא הודלק אלא פעם אחת מעולם.

3@ונמצאת לפי מדה זו שפעמים שהוא מטיב בערב כגון אותן שלא

כבו שחרית וכגון נר מערבי והיינו דתנן במס' יומא גבי תמיד

של בין הערבים ומטיב את הנרות ולא הדלק' דוקא כמו שפירש"י

ז"ל שם אלא לכך נקרית הטבה שאף הטבה שבה לפעמים שהוא

מדשן אותן שלא כבו ונותן בהן שמן אחר ופתילה אחרת ומדליק

ואע"פ שאף בשחר מדליק שתי נרות מזרחים אינה נקראת הטבה

לפי שעיקר מצות הדלקה בערב שהוא מדליק את כלן וזהו שאמרה

תורה ובהעלות אהרן את הנרות בין הערבים יקטירנה ומצינו

בקבלה לבער בערב אבל ראיתי לר' משה הספרדי ז"ל שאמר שאפי'

בבוקר מדליקן כל אותן שכבו וכן בערב ולא ידעתי מהו .

3@למ"ד 4@הנחה עושה מצוה. 1@צריך להדליק ולהניח הנר דלוק במקומו

ולברך באותו הנחה להניח נר של חנוכה ולפום הכי

גרסי' לקמן ומגביהה ומדליקה וחוזר ומניחה מיבעי לי' ול"ג

ומגביהה ומניחה וחוזר ומדליקה.

3@ ומיהו קשי' לי אמאי מכבה

כלל הא אמרי' השתא דאמרת הדלקה עושה מצוה הדליקה חש"ו

לא עשה כלום אלמא למ"ד הנחה עושה מצוה אף על פי

שהדלקתה בפסול הנחה כשרה מכשרת, ה"נ אמאי מכבה במגביהה

וחוזר ומניחה דיו וי"ל כיון דמאתמול הוא הרואה אומר לצרכה

הוא דאדלקה אתמול דלא ידעי השתא למאי הודלקה אתמול (ובין) [ועוד דבין]

שהדליקה לשם נר דשבת או לנר חנוכה כל הדלקה דמאתמול לא

מתכשרא היום. ועי"ל דלמ"ד הנחה עושה מצוה צריך להדליקה

כשהוא בידו ואח"כ יניחה הא אלו הונחו בפסול נפסלה אותה

הדלקה לגמרי הלכך צריך לכבותה ולהגביהה ולהדליק ולעשות

הנחה בהכשר כנ"ל.

3@ומדקאמרי' 4@אי הנחה עושה מצוה אין מדליקין

מגר לנר. 1@אע"ג דלצורך נר מצות חנוכה הוא עושה משמע לי

דלעולם ע"י קינסא אסור ולא שרי אלא מנר לגר דהיינו מצוה

ממצוה דאי ס"ד אפי' ע"י קינסא שרי כי הנחה עושה מצוה

אמאי אין מדלירין לא יהא נר חנוכה עד שלא הגיחו פתות

מקינסא אלא ש"מ ע"י קינסא אסור ונרות דגונור' בפתילות

ארוכות מתוקמא וכדאוקימתא דרבא אבל ראיתי למקצת המחברים

האחרונים ז"ל שהתירו אפר י קינסא ואינה .

2@דף כ"ג ע"א

4@ספק דדבריהם לא בעי ברכה. 1@דהיינו דמאי,

ה"ק אפי' לא נתעשר אין הברכה שלו אלא

מדבריהם וכן לגבי ברכות שבתפלה ספק בשל דבריהם הוא.

3@ ורבא

אמר רוב ע"ה מעשרין הן. ונ"ל דל"פ אהאי טעמא דהא

בהדיא אמרי' בברכות ספק קרא ק"ש ספק לא קרא אינו חוזר

וקורא ק"ש ספק אמר אמת ויציב ס' לא אמר אמת חוזר ואומר

אמת מ"ט ק"ש דרבנן אמת ויציב דאורייתא וש"מ דספק

דדבריהם לא בעי מיהדר וברוכי.

3@ אלא טעמא דרבא דכיון דחקינו

רבנן וגזרו על הדמאי כמצוה של דבריהם דמיא ממש דומיא די"ט

שני דהוא תקנתא דרבנן לא חיישינן לספיקא ובעי ברכה כנר'

תנוכה אלא משום דכיון דרוב ע"ה מעשרין הן עבוד רבנן הכירא

דלא לימרו כדאוריי' דמי להו לרבנן ונ"מ לכמה מילין.

3@ ואפשר לומר

דלרבא כל שברכה לעצמה מצוה כגון ק"ש ותפלה וברכת המזון

ומגלה והלל וספק אמר ספק לא אמר בשל תורה כברכת המזון

וק"ש חוזר בשל סופרים כגון תפלה למ"ו דסבר הכי א"נ הטוב

והמטיב שבברכת המזון אינו חוזר ואומר אבל שאר ברכת

המצות דאוריית' כגון הפרשת מעשרות כיון שהמציה דאוריית'

והוא צריך לחזור ולעשות המצוה מספק בשל תורה בזה סבני

רבא שאף הברכה של דבריהם צריך לעשות עמה ולזה הטעם

נטילת לולב יום ראשון ותקיעת שופר וכיוצא בהן בכל ספיקן

חוזר ומברך כשם שצריך לעשות המצוה מספק וזה הלשון צ"ע

ובדיקה בתלמוד אבל רבינו כ' בפ' המיל' בהסכמת הנאונים

בספק מילה שאין מברכין עליה ומשם נלמוד מכאן.

2@כ"ג ע"ב

4@נר חנוכה ונר ביתו נר ביתו עדיף. 1@משמע דאף להדליק אמרי'

מקדימין נר ביתו לנר חנוכה שכל התדיר והמשובח מחברו

קודם לחברו.

3@ אבל ראיתי לבעל הלכות ז"ל שאמר והיכי דקא

בעי לאדלוקי נר חנוכה ונר שבת ברישא מדליק דחנוכה והדר

מדליק של שבת דאי אדליק דשבת ברישא (איתסר לי'

לאדלוקי דחנוכה משום דקבלת שבת עליה.

3@ וכמה רחוק זה הטעם,

אם אמרו ביה"כ כן אס אמר זמן משום שמוסיפין מחול על

הקודש ואוכלין ופוסקין מבע"י ויכול הוא להפסיק ולקבל עליו

שלא יאכל מבע"י וכיון שאמר זמן הרי קבלו מעתה אבל הדלקת

נר שבת אם הדליקו מבע"י מה קיבול שבת יש בכך הרי כדי

שלא יהא טרוד בערב הוא עושה א"ב הדליק נר של שבת לא

ידליק נר אחרת ואדרבה לא מפני שהוא שבת הוא מדליק אלא

מפני שעדיין אינה שבת מדליק וכי גמר הדלקה קונה שביתה ועוד

הרי אמרו בשילהי פרק'ן שלישית להדליק את הנר הדליק המדליק

ושוהה כדי לצלות דג קטן או כדי להדביק פת בתנור אלמא בתר

הדלקת הנר מותר לצלות דגים ולהדביק פת בתנור דכולהו ודאי

מדלקו וזמן דכלהו אינשי להדלקה ובתר הכי מאן דאדליק גופי'

מדביק פת בתנור וצולה דג קטן מדלא הויא תקיעה בתריית'

דהדלקה ש"מ דכל כה"ג לאו קבלה הוא ושרי .

4@א"ל אביי אלא מעתה בי"ט לישתרי. 1@ואיכא דקשי' לי' ולימא

בי"ט ביומי' ממש הוא דקתני אבל רישא דקתני אין מדליקין גבי

שבת כיון דמע"ש הוא מדליק הוי שרי אי לאו משום גזירה

דהטייה. 3@ומפרקי רבנן ז"ל דרבה ואביי תרוייהו ס"ל שאין בתרומה

משום שריפת קדשים בר'ט שלא אמרו אלא בקדשים שאסור ליהנות

מהן בשעת שריפתן דהויא לה הדלקה שלא לצורך אבל תרומה

כיון שמותר ליהנות ממנה בשעת שריפה ובדרך הנאתה הוא מבערה

אף בר'ט מותר להדליק בה והא דאמרי' לקמן מ"ט לפי שאין

שורפין קדשים בי"ט אליבא דר"ח איתמר דהא תניא כוותי'

ואע"ג דאיירי עלה אביי ואמר איהו בה טעמא אאין

שורפין אמר אבל צאו משום דאיהו סבר (לההוא) [לא דהוא] טעמא דמתני'.

3@וליכא למימר דאביי לא סבר לה כרבה [ולרבה פריך] דאי הוה סבר אביי

שיש בשריפת שמן שריפה ביו"ט משום שריפת קדשים מאי הוה

קשי' לי' עלי' דרבה אלא מעתה בי"ט לישתרי הא לא שמיעי לי'

מיגר דרבה דלית בר משום שריפת קדשים דאיהו לא אמר טעמרן

אלא גבי שבת מפני שהוא מדליק מבערב ואין זה שורף בשבת

כלל כלום ובודאי אפשר למימר דאביי סבר שאלו הר בו משום

שריפת קדשים אף (מעי"ט) [מבע"י] אסור כיון שעיקר השריפה בשבת

ובירושל' נמי איכא הכי ולא דמיא להדלק' נר דחולין דהכא הבערה

גופי' חשיבא לר מלאכה ולפיכך תאמר דאביי אליבא דרבה אקשי

ולאו משום דסבר לי' כותי' אלא מיהו כיון דחזינא לד לר"ת דאית

לי' משום שריפת קדשים ואפ"ה מבע"י שרי והוא צריך לדחוקי

נפשר ולאוקמי למתני' בי"ט שחל להיות בע"ש א"א לומר דפליג

אביי בהא דלפום סוגיין משמע דמלתא ברירא הוא גבייהו לכ"ע

דמבע"י לית בה משום שריפת קדשים אע"פ שהוא הולך ודולק

בי"ט ובשבת ובירושלמי פליגי אגמ' דילן והתם נמי פליגי בהך

סברא.

3@ ומסתברא לי דאפר לרב חסדא דאמר משום שריפת קדשים

נזירה דרבנן בעלמא הוא דומיא דשארא אבל מדאורייתא שרי

לכ"ע ודאמרי' לקמן מה"מ אאין שורפין קדשים אבל שמן שריפה

דמתני' ודאי מדרבנן הוא ולא לחלוק בשריפת קדשים דחזינן לכולהו

קראי דמייתי לקמן דליכא לאוכוחי מינייהו אלא קדשים שאין אדם

נהנה מהן וכ"ש לרב אשי דאמר שבתון עשה הוא ואין עשה דוחה

ל"ת ועשה דהא לאו דיחוי הוא ועיקרא דהך שמעתא איתמר בפ'

כיצד צולין אשריפת קדשים דעלמא דתנן העצמות והגידין והנותר

ישרפו בששה עשר והוינן בה וניתי עשה ונדחי ל"ת אמר חזקי' וכו'

שמעתין התם עיקר והכא משום גררא דהתם וגזרי' בעלמא מדרבנן.

3@ ורש"י ז"ל כ' עלה דההוא ואע"ג דהדלקת נר בי"ט מלאכה המותרת

הוא הואיל דהבערת שאר קדשים שאין נהנין נאסרה גם זו לא

יצאת מן הכלל. ואיני יודע לטעם זה טעם שאלו הי' הכתוב

מפרש שאין שורפין קדשים הי' אפשר בדרך דילמא למימ' שהכל

בכלל אבל אם הכתוב מזכיר שלא לחלל י"ט במלאכה שא"צ האיך

יהא בכלנה מלאכה הצריכה אלא מדרבנן וכדאמרן.

3@אבל בפ' אין

צדין מצאתי שכ' רש"י ז"ל אע"ג דהדלקת הנר בי"כי צו,יך אכילה

הוא ומותר ואפ"ה בשמן שריפה לא מגזירת הכתוב שאין קדשים

טמאין מתבערין בי"כי דרחמנא אתשבי' להבערתן דכתיב באש ישרף

הלכך מלאכה הוא פי' לפירושי משום דעיקר כוונתו של אדם

בשריפה זי למצוה של גבוה וצורך הדיוט ממילא הוא דאתי ובתוס'

מייתי לה מנדרים ונדבות דאיכא מ"ד אין קרבין בי"ט משום

דכתיב לכם ולא לגבוה והתם צורך הדיוט נמי הוא דאכלי כהנים

ובעלים חלקן וכיון דעיקר המלאכה לשם המצוה ומינה הוא דמתהני

הדיוט ולסור ומאן דשרי טעמא מפ' התם שלא יהא שולחנך מלא

ושלחן רבך ריקם ואע"פ שיש צדון אחר רא" זו אפשר שהוא כן

כדברי רש"י ז"ל .

3@והא דאמר רבה 4@גזירה י"ט אטו שבת. 1@אי קשיא

מ"ש נוכל פתילות ושמנים דלא גזרינן י"ט אטו שבת א"ל דהתם

לא שייכא גזירתן בי"ט כלל אבל שריפת קדשים בי"ט גמי שייכא

שמא יבא להבעיר שלא לצורך וכיון שבעיקר האיסור י"ט ושבת

שוין אסרו זה עם זה .

2@דף כ"ד ע"ב

4@מנה"מ. 1@ואי קשיא מהיכי תיתי דשרי דבעית קרא

למיסר א"ל משום דסד"א י"ט ל"ת הוא ואתי

עשה ודחי ל"ת מדקא מתרץ רב אשי בהדיא משוס די"ט עשה

ול"ת ולא מידחי אלמא מעיקרא לא ס"ד הכי אלא ל"ת בלתוו

הוא וסברי' דאתי עשה ודחי ל"ת.

3@ואי קשי' אי הכי רבא לימא

הכי אמאי אצטריך לי' לבדו ולא מילה דהא איהו ס"ל די"ט עשה

ול"ת הוא כדמקשינן פ"ק דביצה ובפ' כיסוי הדם דאמרי' אתי עשה

ודחי ל"ת מכדי י"ט עשה ול"ת הוו ואין עשה דוחה ל"ת ועשה

אלא (אר"פ) [אמר רבא] אפר כירה דעתו (עליו) [לודאי] וא"ל דרבא התם לאו

משום האי קושי' הדר בי' ואפשר דלדידי' ה"נ דאתי עשה דכיסוי

ודתי ל"ת די"ט ולא ממעכי מלבדו אלא מילה שלא בזמנו דמקיים

עשה דידה למחר אבל כיסוי כיון ששחט דחי י"ט (לרבה) [לרבא] וי"ל

דלא קפיד רבא בהא וכיסוי נמי לא דתי מלבדו ומיהו לא מהך

קושי' מתרץ לה רבא אלא או משום דמסתבר לי' טעמא בתרא

או משום דגמ' הוא דמקשי' עלי' הך קושי' דמכדי י"ט עשה

ול"ת הוא ולא רבא.

3@ומפרשי' בתוס' דשריפת תרומה לאו עשה

דאורייתא הוא דלא אשכחן אלא ואסמכוה רבנן לשריפת קדשים

(שיטמא) דז וכן משמע מדברי ר"ש מצוה לשרוף תרומה שנטמאת

משום דדמיא לקדש ועוד משום תקלה.

3@ והכא ה"פ דבעי'

דמתני' ומפרשי' לפי שאין שורפין קדשים בי"ט וכיון שעשו חכמים

שריפת תרומה כשריפת קדשים למצוה אף לאיסור עשאוהו כמותו.

3@ולפי שפי' למעלה דגזירת חכמים הוא בשמן שריפה משום שמא

יבא לשרוף שלא לצורך הכא הומ"ל משום הך נזירה ואפי' היה

שורפין קדשים בי"ט התם שרי משום דעשה הוא אבל בתרומה

דליכא עשה שלא לצורך אסור מן התורה ולצורך איכא נזירה אלא כיון

דהכי הוא דאין שורפין קדשים לעולם נסוב לה טעמא הבי וכי בער מה"מ

אשריפת קדשים ממש בעי' ואפשר שאף שריפת תרומה מצות עשה, של

תורה ובכלל בקודש באש תשרף הוא וכ"נ .בירושל' דהוא עשה דאורייתא.

3@ואיכא דקשיא לי' ותיהני נמי י"ט ל"ת ושריפת קדשים עשה היכי

דחי האי עשה להאי ל"ת הרי אפשר לעשה זה להתקיים למחר

ואר"ש ב"ל ב"מ שאתה מוצא עשה ול"ת אם אתה יכול לקיים

שניהן מוטב ואם לאו יבא עשה וידחי לל"ת וכיון שכן מ"ט צריכי

להנך קראי ורב אשי נמי ל"ל למימר שבתון עשה הוא ואם באנו

לפרש דהכא בקדשים שא"א לשהות כגון איברים ופדרים שניתותרו

מעי"ט וכעין פירוקא דאביי שאע"פ שאפשר שמעלן ומלינן בראשו

של מזבח כיון דאם ירדו פסולין מ"ט הוא לשורפן היום ולא יפסלו

בלינתן ולא יספיק לנו פרקונו זה לכיעמא דחזקיה ורבא דמהתם

להכא לא משמע אלא שאין שריפת קדשים שנפםלו שאפשר לשהות

דותה יו"ט הלכך ק"ל ל"ל קרא.

3@ולדידי הא ל"ק לי משום דלא

אמר רשב"ל אפשר לקיים את שניהן אלא כנון ההוא דאקשי' במנחות

בפ' התכלת גבי סדין בציצית שאפשר לו לעשות לבן ממינו ולא

עבדי' לה צמר בכיוצא בזה נאמרה אבל מ"ט שאין לקיימה היום

כיון דחביבה מצוה בשעתה וכמו דקאמר הש"ס במנחות אר"ש בא

וראה במה חביב' מצוה בשעתה שהרי אברים ופדרין כשרין בל הלילה

יע"כ אי אפשר לקיים את שתיהן מיקרי אע"פ שאפשר למחר שכל

שמחוסר זמן כמחוסר הכל דמי והרי עכשו א"א לקיים שניהן.

3@ ולהאי פי'

הא דתנן אין חותכין לא בדבר שהוא משום שבות ולא בדבר שהוא משום

ל"ת ומפ' טעמא בגמ' משום די"ט עשה ול"ת ולא אתי עשה דשופר ודחי

לי' ההוא סוגי' דבתראי הוא ואליבא דרב אתמר ולאו דצריכין לההוא

טעמא דהא מסקי' לקמן בפ' מילה דכי אמרי' אתי עשה ודחי

ל"ת כגון מילה בצרעת וכו' הא מכשירי מילה ושופר בעידנ' דעבר

ללאו לא מקיים עשה ולא כלום וטעמ' דשיטפ' הוא לומר דהכי הוא

ודאי כדרב אשי .

3@הא דאמרי' 4@בא הכתוב ליתן לו בקר שני לשריפתו.

1@ודאי לאו למימרא דבליל מי"ט אין שורף עד בקר שני דהא אפר

ביום ראשון נשרף אלא משום שאין שורפין קדשים בי"ט ועוד הו"ל

למכתב בבקר באש תשרופו אלא ה"ק לא תותירו ממנו עד בקר

ראשון והנותר ממנו תשרפו אותו בלילה עד בקר שגי קודם שתלכו

מירושלים כדכתיב ופנית בבקר והלכת לאהליך דהיינו בוקרו של

שגי ומ"מ קרא יתירה הוא לומר שאין שורפין קדשים בי"ט כנ"ל.

3@ ורש"י כתב והנותר ממנו לראשון עד בקר שני המתינהו ותשרפוהו

ולא נהיר' דא"כ משמע דלא ישרף בלילה ומנ"ל דמשום דאין שורפין

קדשים בי"ט הוא הרי אפי' במי"ט אינן נשרפין עד למתר דאלמא

גזירת הכתוב הוא לשורפן בבקר שני ואין שריפתן סמוך לאיסורץ

אלא משמע כדפרישי' ושוב מצאתי בירושל' כדברי רש"י דגרסי' התם

התורה אמרה אין שורפין קדשים בי"ט ואצ"ל בשבת מה תמית

מימר כן לא תותירו ממנו עד בקר והנותר ממנו עד בקר באש

תשרופו אחר שני בקרים אחר בקרו של ט"ו ואחר בקרו של נז'ין

וכתיב והנותר מבשר הזבת ביום השלישי באנדישרף אחר שני בקרים

אחר בקרו של ט"ו ואחר בקרו של ט"ז זה כלשון רש"י.

3@ ומה

שהוקשה (לו) ו) מן שריפת הלילה כך הוא ודאי ששם אמרו בפר

מעתה אין מדליקין בשמן שריפה בלילה שאין שורפין קדשים בלילה

ומתרץ אר"י (ילדו) ו) לה בשיטת ר' ישמעאל דר' ישמעאל אמר

תינוק שעבר זמנו נימול בין ביום ובין בלילה כלומר אף שריפת

קדשים בזמנן אין נשרפין בלילה לאחר זמנן אפר בלילה ומקשינץ

מה אית לך למימר שמן שריפה שעבר זמנה ח) (נשרפת בין ביום בין

בלילה) אר"ש בן פזי מכיון שנטמא כמי שעבר זמנו א) למדנו בפי' שאין

הקדשים נשרפין עד בקרו של ט"ז בט"ו מפני שהוא י"ט ובליל

ט"ז שאין שורפין קדשים בתחלה בלילה .

4@ אביי אמר אמר קרא עולת שבת בשבתו ולא עולת

חול בשבת ולא עולת חול בי"ט. 1@איכא למידק

עולת חול בי"ט מנ"ל הא מקרא לית לי' אלא עולת חול בשבת והיכי

גמר י"ט משבת וא"ל תרי מיעוטא כתיבא וה"ל למיכתב על עולת

התמיד כדכתיב בר"ח ודרשי' עולת שבת ולא עולת חול בשבת

ודרשי' בשבתו לי"ט זה הנ"ל.

3@ומצאתי לרבותי' הצרפתים ז"ל בתוס'

שמעמיקין בה לומר אביי סבר לה כר"ע דאמר בשילהי ואלו קשרים

עולת שבת לימד על חלבי שבת שקרבין בי"ט יכול אף ביה"כ ת"ל

בשבתו דאלמא עולת שבת קריבה בי"ט ולא עולת חול בי"ט ואצ"ל

לעולת חול שאינה קריבה בשבת ואדרשה דר"ע סמך אביי ועיקר טעמא

דר"ע מפורש התם לדברי ר"ע נדרים ונדבות אין קרבין בי"ט וכי

אצטריך קרא למישרי י"ט.

3@ ואי קשי' כיון דעיקר טעמא משום דנדרים

ונדבות אין קרבין בי"ט וההוא נפקא לן מלכם ולא לגבוה כדמשמע

בפסחים ובמס' ביצה לימא אביי הכא לכם ולא לגבוה אלמא אין

שורפין קדשים בי"ט א"ל קמ"ל רבותא דאפי' עולת חול שא"ר

לשהויי אינה קריבה בי"ט דאי מלכם ולא לגבוה ה"א ה"מ בנדרים

ונדבות שלא נשחט עדיין לפי שלא הותחלו מצותן כלל.

3@ ואי קשי'

היכי קאמר ר"ע כיון דנדרים ונדבות אינן קרבין בי"ט כי אצטריך

קרא למישרי י"ט דילמא אע"ג דקיי"ל נדרים ונדבות אינן קרבים

בי"ט דנפקא לן מלכם ולא לגבוה דה"מ בנדרים ונדבות שאפשר

להשהותן אבל אברים שא"א להשהותן קרבין הלכך כי אצטריך קרא

ליה"כ א"ל ס"ל לר"ע דכיון דכ' רחמנא לכם ולא לגבוה לומר

שנדרים ונדבות אין קרבין בי"ט אע"פ שאפשר לנו לומר שלא אסר

הכתוב אלא באותן שאפשר נשהותן כיון שי"ל נמי שהכל בכלל מצרך

הוה צריך קרא אחרינא למשרנהו לנדרים ונדבות שאי אפשר לשהותן

שיקרבו בי"ט ב) ולא הוה קרא רהיט ושרי יה"כ הלכך לי"ט אצטריך

קראי ג) וממילא למדנו שאפי' נדרים ונדבות שא"א לשהותן אינן

קרבין בי"ט והיינו דאביי דאייתי האי קרא כדכתיבנ'.

3@ ואי קשי'

אדר"ע דאמרן דאית לי' לכם ולא לגבוה והא אמרי' במס' ביצה

בפ' י"ט רע"א אפי' נפש בהמה במשמע א"כ מת"ל לכם לכם ולא

לגויים לימא נמי הכי ולא לגבוה א"ל חדא מתרתי נקיט ללמדך

שאין נפש גוי במשמע אע"ג שנפש בהמה משמע.

3@ ואפשר לפרש דהא

דאמר ר"ע נדרים ונדבות אין קרבין בי"ט ה"ק אינו בדין שיקרבו

הואיל שלא מצינו שהתירן הכתוב שי"ט כשבת חוץ מאוכל נפש

וקרא לי"ט אצטריך וממילא למדנו איסורן וכן נמי ר' ישמעאל דאמר

נדרים ונדבות קרבין ה"נ קאמר דין הוא שיקרבו שלא יהא שולחנך

מלא ושולחן רבך ריקם ול"צ קרא אלא למישרי יה"כ .

4@ולא מילה שלא בזמנה דאתי' בק"ו. 1@איכא דל"ג הכא דאתיא בק"ו

מפני הטעם שאמרתי דלרבא י"ט ל"ת הוא בלחוד ואתי עשה

דמילה ודחי לי' בלא ק"ו ועוד דאי מילה שלא בזמנה בק"ו אתי'

לא מימעטא מלבדו דהא אצטרך לבדו לאין שורפין קדשים בי"ט

ועוד שבפ' ר"א דמילה אמרי' מה"מ דמילה אינה דוחה י"ט אלא

בזמנה ואמר רב אשי נמי התם שבתון עשה הוא וכו' ואי בק"ו

אתי' אע"ג דבעלמ' לא אתי עשה ודחי ל"ת ועשה הכא דחי דהא

איכא ק"ו אבל מה אעשה שהוא כ' בעיקר הנוסחאות.

3@ ורש"י ז"ל

פי' ק"ו זה שהיא האמור בפ' ר"א דמילה ומה צרעת שדוחה את

העבודה ועבודה דוחה שבת מילה שלא בזמנה דוחה אותה שבת

שנדחית מפני עבודה א"ד שתהא מילה דוחה אותה ומקשו עלה

דהא רבא לית לי' האי ק"ו בפ' ר"א כדא"ל לרב ספרא לאו משום

חומרא דצרעת הוא אלא משום דגברא לא חזי וכו'.

3@ ושמעתי שהר"נ [גאון]

ז"ל פי' במגלת סתרים ומה (עשית) ד) באוכל נפש שהוא רשות

כגון השחיט' והבישול דוחה י"ט מילה שלא בזמנה שהוא מצוה לכ"ש

שתדחה י"ט.

3@ ואחרים פי' כך ומה צרעת שאינה נדחית מפני צורך

הדיוט נדחית מפני מילה שלא בזמנה י"ט שנדחה מפני צורך

הדיוט כגון שחיטה ובישול א"ד שיהא נדחה מפני מילה שלא בזמנה.

3@ ואלו ב' הפירושים תשובה א' להן שאם שחיטה ובישול דוחין י"ט

מפני שהוא צרכו של יום ושמחתו בכך . וא"א לשהות תדחנו מילה

שלא בזמנה שאין ליום עסק בה ואפשר לשהות עוד למחר.

3@ אלא

עיקר ק"ו זה דרבא סבר נדרים ונדבות שלא נכרתו עליהן י"ג

בריתות דוחה י"ט מילה שנכרתו עלי' י"ג ברייתות א"ד שתדחה יו"ט

כך פי' רבותי' הצרפתים ז"ל ולפ"ז אפשר לקיים גי' הספרים

ולומר דרבא סבר די"ט עשה ול"ת הוא ואפ"ה אצטריך קרא

למילה שלא בזמנה משום דאתי' בק"ו ורב אשי סבר נדרים ונדבות

אין קריבין בי"ט הלכך ק"ו ליכא וא"ת אי ס"ל לרבא די"ט עשה

ול"ת הוא הכא למאי אצטריך לטעמ' אתרינ' א"ל דהך מימר' התם

אתמר בפ' ר"א דמילה ולמילה שלא בזמנ' אצטריכ' כדאי' התם

וגמ' הוח דמסדר לה הכא לומר דשריפת קדשים ודאי לא דחי אי

מלבדו אי משום עשה ול"ת וסוגי' דמס' י"ט כפשטא אתי' הכי:

2@דף כ"ה ע"א

4@שכן פנ"ק עכ"ס. 1@האי דלא חשיב כפרה כלומר

שמחוסרי כפרה אוכלין בתרומ' משהעריבו שמשן

ואין אוכלין בקדשים, משום דמה"ט דפנ"ק עכ"ס הוא דקמה לי'

לתנא בדוכתי' כדאיתא בפ' הערל והתם נמי לא חשיב איסור הנאה

בשעת ביעור.

4@מ"ח פ"ז. 1@פירש"י ז"ל כהן שנטמא, ולא נהיר דהא איכא בקדש כרת

והוא חמיר אלא לזר האוכלה קאמרי' ודקאמ' ודאסור'

לזרים לומר דגבי קדש אפי' איסור אין בה .

2@ כ"ה ע"ב

4@מתוך שריחו רע, גזירה שמא יניחנו ויצא. 1@איכא דק"ל בנפט נמי

לימא ר"י הכי שהרי ריחו רע כמו שפרש"י ז"ל מדאמרי'

ביומא בא למדוד לו נפט אומר לו מדוד לעצמך והך קושי' מפרקא

לי' ממאי דאשכחית בירושל' גבי קרבי דגים דמקשי מה בין עטרן

מה בין קרבי דגים קרבי דגים כ"ז שהוא דולק אין ריחו רע

כבה ריחו רע עטרן בין כבה בין לא כבה ריחו רע ה) הואיל וריחו

רע יהא טעון הרחק ד' אמות לפום כן צ"ל אין מדליקין אף אנו

נאמר כן בנפט שאינו מסריח אלא כשאדם מנענע דהא תלמוד החנוני

יש לו בחנותו נפט ואינו מקפיד וכשבא (למחר) ו) א"ל מדוד לעצמך .

3@ הא דאמרי' 4@שהיו מחבאין ממנו כנפי כסותן. 1@לפי שלא הי'

להם בם אלא לבן ולא תכלת מתייראין שלא יחשדום במיחוי

מצות שמתוך שהתכלת דמיו יקרים אין לוקחין אותן ואמר להם

יודע אני שאתם חוששין לדברי ב"ש ולפיכך אין אתם מטילין בם

תכלת שלא יהא אסורה שלא במקום מצוה לא כך שניתי לכם שהלכה

כדברי ב"ה שחייב בציצית מן התורה ודרשי' סמוכין למישרי בהו

כלאים ולמה אתם חוששין לדברי ב"ש כלל והרי מן התורה הוא

חייב ומותר ואינהו סבור אע"ג דאין הלכה כדברי ב"ש דפטרי

לי' מדאורייתא ולא דרשי סמוכין בהא מיהו איכא למיחש ולמגזר

משום כסות לילה וכמו שעשו אנשי ירושלים שכל המטיל

לו תכלת בסדינו אינו אלא מן המתמיהים.

3@ ולישנ' דגמ' דייקי

כדאמרן ולא כדברי מי שאומר שהלכה כדברי ב"ש וטעמא

דב"ש משום כסות לילה (ידע) שאין זה טעמן של ב"ש אלא גזירה

חדשה היא שחששו הם וטעמא דב"ש משום דלא דרש הכא

סמוכין (ופטרי) ז) לה נמי מלבן כדפרישית.

3@ ואי קשיא הא במשנה

תורה כ"ע דרשי סמוכין א"ל טעמ' דב"ש נמי משום דדרשי סמוכין

להזהיר על הכלאים בציצית שלא תאמר יבא עשה וידחה ל"ת.

3@וי"מ דב"ש ממעטי להו מכסותך דתניא בספרי כסותך פרט לסדין

והם מעמידין אותה כדברי ב"ש ואין זה מחוור לי דהכי מתניא

התם כסותך פרט לטיגא לבורסין ולברדסין עד כסותך פרט

לסגוס.

3@ונ"ל שכל אלו כלי מטה הם ומשום כסות לילה ממעט

להו אצטריך שלא תאמר פעמים שישן בהם ביום קמ"ל כיון שהם

מיוחדין ללילה פטורין וכדברי ב"ה היא סתמא.

3@ וכבר פירשתי

השמועה יפה במס' מנחות לסייע לדברי רבינו הגדול ז"ל שחייב

בלבן ולא גזרו אלא על התכלת וכ"ד רש"י ז"ל וכל הפורש ממנו

כפורש מחיים ויש לרבים אחרים דברים מרבים הבל.

2@ דף כ"ו ע"א

4@סומכוס היינו ת"ק, א"ב דרב ברונא, ולא מסיימי .

1@פרש"י ז"ל א"ב דרב ברונא דאמר צריך ליתן לתוכו

שמן כל שהוא א"נ דאפשר חלב מהותך בתערובת כל שהוא חד

מהנך סבר לרב ברונא דחלב ניתר בתערובות אבל שמן דגים אפי'

בעיני' וחד סבר שמן דגים ע"י תערובות אבל חלב כלל לא.

3@ וזה

הפי' איננו נכון דא"כ הני תרי תנאי תרוייהו לית להו דרב ברונא

לגמרי אלא מ"ס לה כוותי' בחדא ופליג עליה בחדא ומ"ס לה

כוותי' בחדא ופליג עלי' בחדא.

3@ אלא עיקר פי' דשמן דגים לאו

היינו קרבי דגים וחד מהנך תנאי סבר מדליקין בשמן דגים בעיני'

אבל בקרבי דגים לא אלא ע"י תערובות ואית לי' דרב ברונא וחד

סבר בשמן דגים ע"י תערובות הא בקרבי אפי' ע"י תערובו' לא

ולית לי' דרב ברונא א"נ תרוייהו בשמן דגים בעיני' שרי אלא ח"א

שמן דגים בעיני' ולא קרבי דגים לעולם וח"א שמן דגים בעיני'

אבל קרבי דגים צריך תערובות. ומצאתי בפי' ר"ח ז"ל שכ' כן

ואסיקנ' לקמן דשאני הני משמן דגים לפי ששמן דגים מזוקק הוא

ומדליק הוא ונמשך אחר הפתילה וא"צ תערובות אבל מהותך

וקרבי דגים אינן כשמן מזוקק וצריך תערובות .

3@הא דתנן 4@כל היוצא מן העץ אין בו משום ג' על ג'. 1@משום דבעי

למימר חוץ מפשתן נקט יוצא מן העץ דהא למעוטי כל שאני

בגדים אתא ולרבא דוקא נקט ג' על ג' אבל לאביי ה"ק כל היוצא

מן העץ אינו מטמא חוץ מפשתן ונקט לי' ג' על ג' שהוא שיעור

של פשתן ואגב אורחי' קמ"ל בג' על ג' וכדבעי' בסמוך דכ"ע מיהת.

3@והא דקתני ומסככין בו ה"ק שכל היוצא מן העץ טהור ומסככין

בו חוץ מפשתן דטמא ואין מסככין בו ופרש"י דכיון דלא קתני

חוץ מבגד של פשתן משמע כל דטמא בפשתן אין מסככין דהיינו

שתי וערב של פשתן ולקמן אפרש .

2@כ"ו ע"ב

4@(ג' על ג' דתנן) א) בין לעניים בין לעשירים אתי בק"ו. 1@פי' לאו

דוקא בק"ו אלא אתי בתורת טעמא שדינו כדין בגד שלם

וכ"מ שאמר הכתוב בגד אף (ג' על ג') ב) במשמע כיון דחזו לעניים

ולעשירים תדע דקאמרינן חד למעטינהו משלש על שלש וחד

נמעטינהו משלש' על שלשה ואכתי כיון דכולהו צריכי מיעוטי

מנ"ל דבגד שלם אינו מטמ' דקאמר אף כל בגד ופשתן והוה צריך

תלתא חד למעוטי בגד שלם וחד למעוטי שלשה על שלשה וחד למעוטי

שלש על שלש אלא ש"מ שלשה על שלש' היינו בגד שלם.

3@ ועוד

דקאמ' אביי דהאי או בגד מבעי לי' לרבות שלש על שלש בצו"פ

דמטמא בשרצים ואמאי נימא כי אצטריך לשלשה על שלשה דהאי

לא אתי בק"ו דשתי וערב בשרצים לא מטמא וקאמר רבא נמי אי

ס"ד נגעים חמירי לכתוב רחמנא בשרצים וליתו נגעים ולגמרו

מיני' ואמאי אי כ' רחמנא בשרצים ה"א ריבויא לשלשה על שלשלה

דלא אתו בשרצים בק"ו כדאמרן ועיקר בגד לבגד שלם וכן נמי כי

הדר בי' רבא לקמן כי היכי דלא (לימא) ב) דתנא דבי ר' ישמעאל

מאידך תנא דבי ר' ישמעאל הול"ל דשלשה על שלשה בשאר בגדים

לרשב"א אית לי' לתנא דבי ר"י לית לי' ואו בגד לשאר בגדים

שלמים אתא ומנ"ל לרבוי מיניה ג' על ג' אלא ש"מ מכיון דאמרי'

דחזו בין לעניים ובין לעשירים לא בעי ק"ו דבכלל בגד הוא ואין

חילוק ביניהם לבגד שלם שהרי לא נתנה שיעור לבגד אלא כל

שראוי לעניים ולעשירים בגד האמור בתורה הוא .

4@ואימא לרבות (ג' על ג') ד) בשאר בגדים. פירש"י ז"ל ושלש על

שלש בצמר ופשתים מיטמו בק"ו והאי ריבוי (לג' על ג') ה)

אתא ולשאר בגדים והזקיקו לרש"י ז"ל לפרש כן משום דאמרי'

בסמוך ואימא כי אמעטו משלש על שלש אבל שלשה על שלשה

מיטמו והוא ז"ל סובר דשלשה על שלשה מריבוי דוהבגד קאמר

דאיטמו וכיון שכן שלש על שלש מנ"ל דקא מצרכת לי' מיעוטא

בשאר בגדים אלא ש"מ דאתי' בק"ו.

3@ וזה פי' של תימא שהרי

עדיין בין שיניו הוא מה שאמר שלש על שלש לא אתי בק"ו והיאך

חזר בו בשתיקה ועוד דא"כ נמי מקשה ידע שיש חילוק בין צמר

ופשתים לשאר בגדים דבצמר ופשתים שלש על שלש טמאין דאתי

בקל וחומר ובשאר בגדים שלשה על שלשה ומה חילוק בין קושי'

ראשונה לשני' ומה תירץ לו. בשאמר א"ק צמר ופשתים הרי לא בא

המקשה לשוותן ולעקור המיעוט שמיעטן התורה ויצטרך רש"י ז"ל

לפי פי' לומר דהאי מתרץ טעמא וא"ל איהו הכי קאמינא אימא

כי אימעטי משלש על שלש דאתי בק"ו אבל משלשה על שלשה לא

וזה דוחק ומ"מ אי אפשר כדאמרן.

3@ לפיכך נ"ל דמעיקרא קס"ד

דליכא מיעוטא בקרא למעט שאר בגדים אלא שאין מפורשין בתורה

אלא צמר ופשתים ולפ"ז הקשו ואימא ריבויא לרבות שלשה על שלשה

בשאר בגדים ולא לרבות (שלשה על שלשה) ו) בצמר ופשתים ויהיו שאר

בגדים וצמר ופשתים שוין ואעפ"י שאמרה תורה צו"פ הרי עשתה תורה

שאר בגדים כצו"פ מריבוי הכתוב נמצא צו"פ מן המקרא ושאר בגדים

מריבוי כדאשכחן בכמה דוכתי. וא"ת מסתברא קאי אצו"פ מרבה

צו"פ לא היא דאדרבה מסתברא קאי ז) דמרבה שלשה על שלשה דחזי

בין לעניים בין לעשירים ומפרקי א"א לרבות שאר בגדים להשוותן

לצו"פ שהרי מיעטן הכתוב בפי' וע"כ לא בא הכתוב אלא למיעוט

דאל"ה לא לכתוב רחמנא לא צו"פ ולא ריבוי והבגד והיו כולן באין.

3@ והדר

אקשי' 4@ואימא כי אימעוט משלש על שלש. 1@שנתרבו בצו"פ מוהבגד אבל

שלשה על שלשה מיטמו ול"צ ריבוי (בין שהיו) ח) ראוין בין לעניים

בין לעשירים שכיון שנתרבה שלש על שלש בצו"פ אע"ג שכ' מיעוט

לשאר בגדים אין אנו מעמידין אותו המיעוט אלא למעט המיעוט

שבצו"פ שהוא שלש על שלש אבל שלשה על שלשה דין הוא שלא

נמעט אותו שבא מן הדין שהרי ראוי בין לעניים בין לעשירי' וא"צ

פסוק לרבות מאחר שאנו מקיימין המקרא שאמר צו"פ וחלקנו

בין צו"פ לשאר בגדים וכבר פירשנו דכי אמרינן שלשה על שלשה

היינו בגד שלם של שאר בגדים שאין חילוק בין בגד שלם לשלשה

על שלשה ואף לדברי רש"י ז"ל צריך אתה לומר כן.

2@דף כ"ז ע"א

4@נפקא לי' מאו בגד. 1@פי' דכתיב בשרצים או ריבוי

הוא ואע"ג דאו בגד דנגעים הוה מיעוטא משום

דבמיעוטי כתיבי נמצא לרבא אליבא דרשב"א לגבי (בגדים) ט) נתמעטו

שאר בגדים לגמרי דתרי מיעוט כתיבי בהו ולגבי שרצים צו"פ

טמאין אפי' ג' על ג' ושאר בגדים לא מיטמו דגלי רחמנא בנגעים

אבל שלשה על שלשה בשאר בגדים נתרבה בשרצים מאו בגד ומסקנא

דהיינו נמי סבריה דרבי ישמעאל בשתי הברייתות.

3@ ומיהו לאביי

דסבר שרצים מנגעים לא גמרי' לשלש על שלש אידך תנא דבי ר"י

דמפיק מאו בגד לשאר בגדים שלש על שלש בטומאת שרצים לית

לי' כלל ואפשר לומר דאפי' אביי לא קאמר הכי אלא לדעתי' דר"ש

אבל מודה הוא דלאידך תנא דר"י גמר שרצים מנגעים ולא פריך

מדקא מוקי או בגד לשאר בגדים ולא איצטרך לג' על ג' דצו"פ

ורבא נמי דקא גמר צו"פ שרצים מנגעים לר"ש קאמר אבל לר'

ישמעאל דלית לי' שלשה על שלשה בשאר בגדים או בגד בשרצים

מיבעי לי' כאביי לרבות שלש על שלש בצו"פ ולא פליגי אביי ורבא

אלא אליבא דרשב"א לחוד הלכך א"ל כדאמרן דאביי לאידך תנא

דבי ר"י אית לי' ג' על ג' בשרצים תדע דלא משתמיט תנא בשום

דוכתא לטהורי שלש על שלש דצו"פ בשרצים ומת ומיהו מסתברא

ודאי דדוקא בצו"פ אבל שלש על שלש בשאר בגדים לית לי' ולא

פליג אדרבא בהך סברא דמוקי מלתא דרשב"א בשלש דשרצים .

3@כתוב בכל הנוסחאות 4@דתניא בגד אין לי אלא בגד שלשה על שלשה

וכו'. 1@וכתב רש"י ז"ל דלא גרסי' דתניא דא"ה ק' ברייתא

לאביי ולדידן ל"ק דאביי מוקי לה לברייתא כאידך תנא דבי ר"י

דמרבי שאר בגדים לקמן בשמעתין מאו בגד והך ברייתא היינו

ממש ההוא דלקמן דקתני מנין לרבות צמר גמלים והאי דקתני

שלשה על שלשה משום דשלש על שלש לית לי' בשאר בגדים גבי

שרצים כלל וכן עיקר א"נ קמ"ל דאפי' לשלשה על שלשה דהיינו

בגד שלם צריך ריבויי בשאר בגדים.

3@ וי"א דבעיקר ברייתא לא תניא

אלא הכי אין לי אלא בגד (שלם) י) צו"פ שאר בגדים מנין וכו'

ואתיא לאביי כאידך תנא דר"י דמרבי שאר בגדים מאו בגד לגמרי

ומטמא אפי' ג' על ג' דסבר יא) ילפינן מנגעים ומפיק מאידך

תנא דר"י קמא לגמרי וסבר דאתא או בגד לגלוי על בגדים

האמורין בתורה סתם שאינן צו"פ ואינן למדים מנגעים בזה אבל

למדין מהן דשלש על שלש כבגד שלם הוא לכל טומאה אבל רבא

מגרי בה ומתרץ לה הכי שלשה על שלשה בשאר בגדים מנין ואיכא

בתלמודא טובא כה"ג דאמוראי מוספי בה לפרושי מלתא.

3@ ובמלתא

דאמוראי נמי בשמעתין כ' רש"י ז"ל אחרת בהא' דאמרינן ר"פ

אמר אף כל לאתויי כלאים ופירש"י ז"ל דלא איתמר פירוקא כלישנא

דאמרן אליבא דרבא ומיפלג בין שלש על שלש לשלשה על שלשה

אלא הכי איתמר ר"פ אמר לא מפיק דאף כל לאתויי כלאים.

3@ אלא

שאיני מודה בזה (שא"א) [שאפשר] לומר דמדחזי לי' לר"פ דמיהדר למימר

דלא מפיק ואמר למעוטי כלאים כי איתותב מהאי הדר אמר הא ב)

ול"נ דה"פ דהא ודאי ר"פ אמרה מדקאמר אף כל למעוטי כלאים

דאי ס"ד להך תנא דר"י לית לי' אפי' שלשה על שלשה בשאר

בגדים למעוטי טומאת שרצים איצטריך ול"ל לאהדורי בתר כלאים

אלא ש"מ מטומאת שרצים לא מפקינן אלא שלש על שלש דאלו

שלשה על שלשה נתרבו מאו בגד כאידך תנא וכיון שכן אף כל

דאמר ר' ישמעאל כלו' שנלמוד סתום מן המפורש ל"ל פשיטא

דשלש על שלש בשאר טומאה מנ"ל אי מדגלי רחמנא

בנגעים אדרבא מה התם צמר ופשתים אף כל צמר ופשתים

א"ו ע"כ אף כל דאמר רבי ישמעאל לשאר דברים משמע כגון

כלאים והך דר"פ סיומא הוא לטעמא קמא כדאמרן כי לית לי'

להך תנא שלשה על שלשה כו' ואסיק דכלאים בריתא ואף

כל לציצית .

3@הא דפריך אביי 4@נגעים משרצים לא גמרי. דמה לשרצים שכן

מטמאין בכעדשה. 1@ורבא לא פריך משום דכעדשה באורך ובעובי

לרבא לא פחות מגריס כנגע דליתי' אלא שטח ויש בכעדשה לרקע

ולחתך ולשטח כגריס ואביי משעור הנר' פרכי' דכול' מקום נגע

בעובי כל הגוף חשיב נגע ולא מצטריך גמרא למיחת להכי ופשיטא

לי' כך נ"ל .

4@ הדר בי' רבא מההיא. 1@פי' ולא ס"ל כאביי נמי אלא

כדאמרן ותימא אביי ל"ל למימר דר"ש ור' ישמעאל

אמרו דבר א' ודר"י מפקא מאידך תנא דבי ר"י אדרבה הול"ל

דרשב"א דוקא שלש על שלש לית לי' ופשיטא דמילתי' הכי משמע

ור"י לית לי' שלש על שלש אבל שלשה על שלשה בשרצים אית לי'

דמרבה להו מאו בגד כדאידך תנא דר"י.

3@ ואפשר משום דס"ל לאביי

דההוא או בגד לתנא דר"י בתרא לגמרי מרבה להו לשאר בגדים

ואפי' שלש על שלש הילכך ע"כ האי תנא דר"י מפיק מאידך תנא

דר"י ומ"ה נמי ר"ש ור"י אמרו דבר א' שאם תאמר שר"ש ור"י

לא אמרו דבר א' נמצאו שלש מחלוקות בדבר ולא דייק וא"ל דאביי

גופא ס"ל מסברא דנפשי' דשאר בגדים כיון דאפילו משלשה

על שלשה אימעט בנגעים דתרי מיעוטא כתיבי לגבי שרצים נמי

לגמרי אימעוט להו דאין היקשא זו למחצה כדאמר ת"ק דר"י אף

כל צו"פ משמע ולא בגדי' אחרי' כלל הלכך ע"כ מפיק הוא מאידך

תנא דר"י דמרבי' להו כלל ונ"ל דכ"ע בין לרבא בין לר"פ ור"נ

כולהו ס"ל אליבא דתנא דר"י דכ"מ שהוזכרו בגדים סתם אינן

אלא צו"פ ור"פ דאמר למעוטי כלאים לא ס"ל דלא מימעט נמי

ציצית אלא מודה דשאר בגדים לתנא דר"י אינן חייבין בציצית וכן

רבא דאמר למעוטי טומא' שרצים משלש על שלש ל"ד מיעוטא לטומאה

אלא אדרבה לטומאה ל"צ מיעוטא כדפרישית ואף כל לציצית או

לכלאים איצטרך ור"פ ור"נ סיומא היא לתרוצי לרבא כי לית לי'

וכו' כדפרישית ומ"מ לדברי כל הפירושים אף כל דר"י כללא הוא

שנלמוד כל בגדים סתומים שבתורה מן המפורש מספק מכללא אלא

מקום שרבתה אותן תורה כגון שלשה על שלשה לטומאה ובדידה

נמי מהני מעוטא דשלש על שלש טמא בפשתים ולא בשאר בגדים

אלא שלשה ובציצית ליכא ריבוי ואפילו לרבא והוא דהכנף מין כנף

לא מרבי' מינה שאר בגדים דכיון שבגדים שנאמרה בתורה סתם

צמר ופשתן הן מין כנף נמי צו"פ ולא אתייא אלא לומר דבעי'

לבן ממין כנף כדאי' בפ' התכלת ורבא לא יליף מינה לשאר מינין

ראייה וס"ל בלא"ה דשאר מינין חייבין בציצית אלא לתרוצי קראי

אתא והיינו דאקשי' בריש מס' יבמות והא תנא דר"י ל"ל לרבא

ופריק סד"א וכו' ואמאי והא אמרי' בשמעתין דתנא דר"י למעוטי

שרצים אתא א"נ למעוטי כלאים הלכך טעמא דכ' רחמנא צו"פ הם

לא"ה ה"א כלאים בציצית ג) ואע"ג דכתיב כנפי בגדיהם בגדים

שנאמרו בכאן סתם אינן צו"פ דוקא אלא כדרבא ומאי קושי'. אלא

ש"מ כדפי' דתנא דר"י בכ"מ ממעיט להו דל"מ בגדים ואע"ג

דאיפשר לאוקמי לההוא אליבא דרנב"י דאמר הכא דתנא דר"י

למעוטי ציצית אתא כיון דרבא גופי' לא אמרה ומקשי' מינה התם

בסתמא ש"מ דלד"ה תנא דבי ר"י מתפקא מדרבא וכ"ש למאי

דפרי' דהא רנב"י אתיר לתרוצי דרבא דהכא ועוד דחזי' סוגי'

דשמעתא דבהתכלת דפשיטא להו דתנא דר"י מפיק מדרבא ומימעט

מיני' ציצית הילכך כיון דאשכחן לי' לתנא דר"י דאמר דוקא צו"פ

ולא אשכחן תנא דפליג עלי' בהדיא ואינך תנאי א"ל דלא מפקי

מיני' הילכתא כוותי' ור"נ הכי ס"ל בפ' התכלת ואע"ג דאמרי'

בריש מס' יבמות התינח לתנא דר"י לרבנן מא"ל אליבא דרבא

ורחב"א ור"י קאמרי' דסברי דפליגי רבנן עלי' אבל לדידן ל"פ ולא

מוקמי פלוגתא ביני תנאי שלא לצורך. ויש מי שאמר דלית הלכתא

כתנא דר"י דאיתוקם בשיטה דאמר אביי רשב"א ותנא דר"י אמרו

ד"א ולאו מלתא הוא דאביי לפרושי מילתייהו אתי ולאו לאוקמינהו

בשיטה וכיוצא בה אמרו בפסחים בפ' כ"ש אמר אביי ר"ע וריב"נ

ור"א כולהו ס"ל חמץ בפסח אסור בהנאה והא ודאי אפי' לאביי

הלכה פסוקה הוא ולא מקריי' שטה ומיהו לאביי דאמר הך תנא

דר"י מפיק מהנך תנאי את"ל דכי מרבה שאר בגדים לטומאת

שרצים לגמרי משוי להו כצנור ופשתן ודאי לגבי ציצית כולן חייבין

דמאי חזית דמקשי לנגעים נילף מבגד האמור בשרצים שכולן בכלל

אלא הך סברא דאביי הוא ורבא לית לי' וכ"ש דאתא ד) למיסמך

אאידך תנא דר"י ואדרשב"א ועוד שכבר פירשתי למעלה והוא

הנכון לפרש דלאביי גופא אליבא דהך תנא נמי בגדים שנאמרו

בשרצים סתם היינו צו"פ והן הן שמטמאין בשלש על שלש דאמרי'

בנגעי' וכשריבה הכתוב שאר בגדים לשלשה על שלשה ריבה אותן

הילכך ציצית צו"פ הוא דמן בגד האמור בתורה נלמוד ולא מריבוי

דאו דכתבינהו רחמנא במקום א' ה) למקצת ספרים ו) דבכ"מ

עיקר בגד הכתוב בתורה צו"פ הוא ז) הא כ"מ שלא ריבה אותן

הכתוב כלל אינן אלא צו"פ בלבד וגבי ציצית ליכא ריבוי לפיכך

פסק רבינו הגדול ז"ל כר"נ דאמר שיראין פטורין מן הציצית

דתניא כוותי' בתנא דר"י והיא האמת .

2@כ"ז ע"ב

1@הא דאמרי' 4@רשב"א וסומכוס אמרו דבר א'. 1@נראה שרש"י ז"ל

מפרש מפני שהן (פסולין) ח) לסוכה כל שמטמא בנגעים

אע"פ שאינו מטמא בשרצים וק"ל א"כ אפי' .נמי פליגי רבנן

עלייהו לקולא פליגי עלייהו והא אמרי' במס' סוכה בהוצני פשתן

פסולה באניצי פשתן פשרה בהושני איני יודע ומפרשי' בגמרא דלא

פשיטא להו להכשיר אלא (להתרי) ט) ולא דייק ולא נפיץ אבל תרי

וכ"ש דייק ולא נפיץ ואע"פ שאינו טווי ולא ראוי ליטמא בנגעים

כלל אלא נ"ל דלרשב"א מסככין בטווי דשאר מינין ולאביי אפי'

בשלשה על שלשה קאמרי' הכא ר"ש דבעי ממש ראוי להטמא

לגבי סוכה וסומכוס אמרו דבר א' דאלו רבנן כיון שהתחילו בו

לתקנו לטווי כגון דתרי א"נ תרי ודייק ואפי' בשאר מינין אין

מסככין דלאו פסולת גורן ויקב הוא אי נמי מדרבנן וההוא

תפתר כרבנן .

3@הא דתנן 4@כל היוצא מן העץ אין מדליקין בו אלא פשתן. 1@פירש"י ז"ל כגון

קנבוס ולמעלה כתב קנבוס וצמר גפן ובצמר גפן (קי"ל) י) דיוצא

מן הפרי הוא ולאו בכלל יוצא מן העץ הוא דתרי גוונא נינהו יוצא

מן העץ לחוד ומן הפרי לחוד כד מוכח לעיל בשמנים ועוד אין לך

פתילה מושכת בשמנים כצמר גפן.

3@ ובין בקנבוס ובין בצ"ג. קשה לי

הא דאמרי' לעיל ולא בלכש דהוא עמרניתא דארזא ומשמע דוקא

בלכש אבל בעמרניתא אחריתא מדליקין אלא משמע שאין יוצא מן

העץ אלא דבר שכותשין עצו ונעשה פתילה כגון קנבוס וצמר גפן

עצו לחוד וצמר (שלא) יא) נתלש ממנו כן נראה לי.

3@ ורבי' תם ז"ל

פי' דקנבום וצמר גפן לאו יוצאין מן העץ אלא מיני זרעים הם

כדאמרי' במס' מנחות לא אסרה תורה אלא קנבוס ולוף אבל שאר

זרעים מדרבנן הוא דאסירי וה"נ מוכח בפרק כיצד מברכין דאמרינן

כל היכי דאי שקלת לי' לפרתא הדר אילנא ומפיק גוזא בפה"ע ואין

כן בקנבוס ובצ"ג ובמיני זרעים יש שמדליקין אלא פשתן הוצרך

להתיר מפני שקראו הכתוב עץ ותטמנם בפשתי העץ (יהושע ב') .

3@הא דקתני 4@אינו מטמא טומאת אוהלין. 1@כשעשה ממנו אהל וחברו

בקרקע דהו"ל כבית הא במטלטלין כל המאהילין מטמאין,

והכי מוכח בכמה מקומות .

2@ דף כ"ח ע"א

4@אתיא אהל אהל ממשכן. כתיב הכא אדם כי ימות באהל וכתיב

התם ויפרוש את האהל על המשכן. 1@פי' כל מה שבמשכן

נקרא אהל קרוי אהל ניטמא טומאת אהל ואשכחן פשתן דאקרי

אהל כדכתיב משכן אהל מועד מכאן שהפשתן מטמא טומאת

אוהלין אבל מהאי קרא גופי' דויפרוש את האהל לא גמר לפשתן

דהאי אהל של יריעות עזים הוא ואיהו נמי מיטמא כדאמרי' לקמן

ומה נוצה של עזים והיינו נמי דאקשי' אי מה להלן קרשים כלומר

מה גילינו במשכן שהקרשים קרוים משכן וכל שנקרא משכן נקרא

אהל כדכתיב משכן אהל נימא אף לענין טומאת אוהלין יהיו אהל

ויטמא טומאת אוהלים ואין לשון זה מחוור ולא נכון כלל.

3@ אלא י"ל

מדכתיב ויקם משה את המשכן ויתן את אדניו וגו' קא מסדר לי'

אדני' קרשי' ובריחי' ועמודי' ולמעל' מהם יריעות דשש הי' פורש

עליהן שהן קרוין משכן והי' לו לכתוב ויפרוש את המשכן וכתיב

ויפרוש את האהל על המשכן מ"ה אר"א דהאי קרא בפרשת

יריעות דשש מיירי ומקרא מסורס הוא וה"ק ויפרוש את האהל

ויפרוש על המשכן כלומר פרש האהל דהוא משכן כלו' יריעות דשש

ופי' עליהן אהל אחר יריעות ועזים והא דמייתי לה ממשכן אהל

מועד משום דמשמע משכן של אהל דהוא יריעות ועזים כדכתיב

לאהל על המשכן כן נ"ל .

2@דף כ"ח ע"ב

4@אלא הא דתני רב יוסף לא הוכשרו למלאכת

שמים למאי הלכתא. 1@פירש"י ז"ל דמאי דהוה הוה

ולא מחוור לי דהא אמרי' מאי הוה עלה דתחש ורב יוסף נפק

מיני' למילף דתחש בהמה בהמה טהורה הי' ואפשר דאי לאו

להלכותיואיתמר לא הול"ל לא הוכשרו אלא הול"ל בהדי' תחש

שהי' בימי משה ברי' טהורה הוא.

3@והא דאקשינן 4@תפילין בהדי' כתיב בהו. 1@ק"ל דלמא היא גופא אתי

רב יוסף לאשמועינן א) דבתפילין וספר תורה מתנא תנא בהדיא

אין כותבים על עור בהמה טמאה וכו' וטעמא משום תורת ה'

בפיך ונ"ל דרב יוסף מן תחש גמיר ומיני' קאמר לא מצינו

שהוכשרו למלאכת שמים דהוא מלאכת המשכן אלא עור בהמה

טהורה בלבד ומ"ה אקשינן הני בהדי' כתיבי ולא מתחש אתו

והא דקאמרינן בתר הכי מאי הוה עלה דתחש בעיא בתר פשטא

הוא וכיוצא בה לקמן בפ' במה בהמה יוצאה ואחרות בתלמוד.

3@ ומסקי'

לרצועות דתשמישין נינהו ואינו גוף קדושה ולא אתי מתורת ה'

בפיך ואע"פ שאין הלכה דהא גמירי שחורות ב) אלא מתחש דהוא

משמש לקדש גמרי' ומיהו בהא דאמרן אלא לרצועותיהן ק"ל והא

יו"ד ודל"ת של תפילין הלמ"מ כדאמרי' לקמן בפ' במה אשה יוצאה

ואי' התם במנחות קשר של תפילין הלמ"מ וכיון שהשם כתוב

ברצועות מותר בפיך בעי כדבעי' משום שי"ן של תפילין ואפשר

דמרצועות דיד קאמר, ועיקר קשר של תפילין קשר של ראש שיש

בו רובו של שם כדאמרי' וראית את אחורי מלמד שהראהו הקב"ה

למשה קשר של תפילין ואמרי' נמי וראו כל עמי הארץ כי שם ה'

נקרא עליך אלו תפילין שבראש לפי שרובו של שם כתוב ברצועותיהן

מבחוץ. וצ"ע וא"ל שי"ן דהוא כתובה קיימת הוי כתורת ה' ד' ויוד

דקשרים הן לא .

2@דף כ"ט ע"ב

4@אמר עולא מחלוקת בקטנים אבל בגדולים ד"ה

מותר. 1@כך נמצאת הגי' בספרים שלנו וק"ל דהא

ר"י דבר שאינו מתכוין אסור לי' בכ"מ גבי בכור שאחזו דם אין

מקיזין לו דם ואע"פ שהוא כגדולים דלא אפשר ותנן נמי כל

הכלים אינן נגררין חוץ מן העגלה מפני שכובשת קתני כל וקתני

כלים דומיא דעגלה שהיא גדולה וטעמא שכובשת הא בעושין

חריץ אסור.

3@ ובמקצת נוסחאות מצאו: מחלוקות בקטנים אבל בגדולים

ד"ה אסור ומפרשי לי' משום דה"ל פסיק רישי' ולא ימות ומיהו

התם בי"ט אוקי מתני' דקתני גבי עגלה ואינה נגררת אלא ע"ג

כלים דלא כר"ש ולא קאמר דפסיק רישי' ולא ימות הוא וי"ל עגלה

של קטן כלי קטן מקריא א"נ התם משום דזמנין שכובשת אבל

ממה שהשמיטה רבינו והגאונים לא כתבוה נראה שאין

הגירסא כן .

2@דף ל' ע"א

1@הא דאמרי' 4@במאי בחולה שיש בו סכנה מותר מבעי

לי'. 1@פירש"י ז"ל דה"ה לשאר פטורי דמתני' ויש לפרש

שיודע היה שבגוים ולסטים ורוח רעה יש בהם סכנה שכן דרכן

לעולם וספיקן נמי מתירין ולא הוה קשי' לי' בהו נמיתני מותר

משום דקס"ד דמשום חולה תני בשארא פטור ומ"ה קשי' לי' אי

בחולה שיש בו סכנה בכולן הי' בו לשנות מותר אי בחולה שאין

בו סכנה לא הו"ל למיתנייא בהדי שארא והו"ל למיתניי' בהא חייב

ובשארא מותר .

2@דף ל"ב ע"א

1@הא דאמרינן בהגדה 4@הלכות הקדש תרומה ומעשרות

הן הן גופי תורה. 1@פירש"י ז"ל הקדש מסור לכל

אדם להקדש ואין חוששין במטלטלין שלהן שמא הקדישום וכן

בתרומה נאמנין לומר הפרישו תרומה ומעשרות ואע"ג דתיקון רבנן

דמאי מ"מ תורה האמינתם. ורבותי פירשו הלכות הקדש כגון

יין לנסכים כדמפרש בחומר בקודש שע"ה נאמן עליו וק"ל אי מדרבנן

קאמר לא הול"ל תרומות ומעשרות דרבנן לא האמינוהו אלו דברי

רש"י ז"ל.

3@ אבל בירושלמי מצאתי כך רשב"ג אומר הלכות הקדש חטאת

וההכשרות הן הן גופי הלכות ושלשתן נמסרו לע"ה הלכות הקדש

דתנינן אם אמר הפרשתי לתוכה רביעית קדש נאמן חטאות דתנינן

הכל נאמנין על החטאת ההכשרות דתנינן ועל כולם ע"ה נאמן לומר

טהורין הן .

2@דף ל"ד ע"א

1@הא דתנינן 4@עשרתם ערבתם הדליקו את הנר. 1@פירש"י

ז"ל דהני תרתי שייכי למימר בלשון שאלה שכבר

עשו אבל בנר לא שייך למימר בזה הדלקתם דדבר הנראה לעין

וקא חזי אי אדליק אי לא אדליק.

3@ובירושל' גרסי' הכי לא צירכא

דלא הדליקו את הנר עשרתם ערבתם אמר רבי חני בר אדי שאני

מתמיר עלה בקלה אף הוא מחמיר על עצמו בחמורה פי' ומ"ה

מקדים עשרתם ערבתם .

4@אמר רבא א"ל שנים צא וערב עלינו. פירש"י ז"ל עירובי תחומין

וקשה לי והא אמרן דספק חשיכה וס' אינה חשיכה אין

מערבין עירובי תחומין ואפשר שאין מערבין אבל אם עירב עירובו

עירוב.

3@ ור"ח ז"ל פירש בעירובי חצירות וכן עיקר והא קמ"ל

שאע"פ ששנים אמרו לא' לערב לא אמרי' ממ"ג ואע"ג דדמיא למאי

דאמרי' בעלמא בבאין לישאל בבת אחת שניהן טמאין הכא בין

השמשות ספיקא הוא ועירובין דרבנן וספיקא דרבנן לקולא ולא

אמרי' בכה"ג ממ"נ .

1@ה"ג ר"ח ז"ל ור"י אלפסי ז"ל וכ"כ במקצת נסחי 4@מפני מה אמרו

אין טומנין בדבר המוסיף הבל אפילו מבע"י גזירה שמלן

ירתיח. 1@פי' לפי שהוא מניח קדרתו שאינה רותחת כ"כ והוא מוציאה

מרותתת הרבה אף היא בא ומרתיחה לכתחלה ועוד דכיון שהוא

מטמין בדבר המוסיף אלמא ברותחת ניחא לי' וזמנין דפסק רתיחתה

ומרתח לה איהו ואקשי' א"ה בה"ש כלומר בה"ש דמתני' בדבר

שאינו מוסיף ליתסר דכיון דשהה עד הערב ומטמין ברותח ניחא

לי' לאורתא ודילמא נמי מצטריך ומרתח לה ופריק סתם קדרות

בה"ש רותחות הן ולא תפסוק רתיחתן בשעה קלה ואי למחר בעי

לה הא לא איכפת לי' ברותחת כיון דמטמין בדבר שאינו מוסיף

לצורך מחר ודבר שאינו מוסיף (נגזר) נ) משום רמץ שאף הוא אינו

מוסיף הבל משום דהו"ל כקטומה ופחות ממנה לפי שהם גחלים

עוממות מוטמנות בתוך האפר וא"ה אסור משום גזירה דלמא אתי

לחתויי בגחלים כ"פ הראב"ד ז"ל.

וכתב רב אלפסי ז"ל בהלכותיו

שזה שתמצא בשאר ספרים אין טומנים בדבר שאינו מוסיף משחשיכה

גזירה שמא ירתיח אל תסמוך עליו שהוא שבוש גדול לפי שדבר

שאינו מוסיף אינו מרתיח וא"כ איך נגזור עליו.

3@ אבל ראיתי מי א)

שכתב פי' השמועה לפי גרסתו גזירה שמא ירתיח מאליו ויצטרך

לגלות עד שתנוח רתיחתה ויחזיר ויטמין בשבת ואקשי' א"ה בה"ש

ליגזור כלומר שלא יטמין בה"ש בדבר המוסיף הבל לצורך מחר

ופריק כבר הם מרותתות והוא לא יטמין עד שיגלה אותן ויוציא

זוהמתן מהן ואין לחוש ומותר וזה חידוש שאין הדעת מקבלו שיהא

מבע"י אסורה ובה"ש מותר.

3@ ודברי רבינו הגדול ז"ל סתומין אבל

מטין לזה הדעת. שוב מצאתי בירושלמי בריש במה טומנין . בלשון

הזה לפי שהדברים הללו רותחין ומרותחין והוא נוטלן והן חשין

לתוך ידו והוא מחזירן והן מוסיפין רותתת לפיכך אסור לטמון

בהן ע"כ תה מפורש כדבריו.

3@ וא"ת ואם מגלה נמי וחוזר יטומן

בשבת מה איסור יש אם צריך וזה משמע לקמן בטומן בשבת מגלה

ונוטל וחוזר ומטמין בשבת התם בדבר שאינו מוסיף וכיון שטמן

מבע"י כבר הסיח דעתו מאותו בישול אלא שיהא משומר הילכך

נוטל ומחזיר אבל בדבר המוסיף אם מגלה ומרתיח וחוזר ומטמין

כתחלת הטמנה הוא ואיכא גזירה דחתוי גחלים ומגיס אבל זה שאמרנו

בגמ' דילן א"ה בה"ש נמי נגזר דהיינו בה"ש דשרי' במתני' בדבר

שאינו מוסיף לפי שבזה נמי יש נחוש מתוך שהוא מסלק קדירה

מעל גבי כירה עם חשיכה והיא רותחת ומטמין שמא תרתיח ויצטרך

לגלותה וחוזר ומטמין לכתחילה בשבת דהא לא הוא טמונה בשבת

כלל ופריק כבר הם מרותחות ויוצאות זוהמתן מבע"י ואין חוששין

שמא בזמן מועט ירתיח ויצטרך ליטלן שהרי דבר שאינו מוסיף אין

חוזר ומרתיח.

3@ ומ"מ גזירה שמא יטמין ברמץ לדבר שאינו מוסיף

קשה דרמץ ודאי מוסיף דכל שמחמם את הצונן נקרא מוסיף .